

圓覺經略疏之鈔

圓覺經略疏之鈔卷第四

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏。心本下。二徵釋迷源。且初二句者。前云眾生成佛。今牒而舉之。以答金剛之難。難云。若諸眾生本來成佛。何故復有一切無明。若諸無明眾生本有何因緣。故如來復說本來成佛。十方異生本成佛道。後起無明。一切如來何時復生一切煩惱。故今敘佛答大意云。心本是佛等也。謂真心之體本來是佛。然無始來妄念相續。自不知是佛。故論云。一切眾生不名爲覺。以從無始時來。念念相續。未曾離念。故說無始無明。

佛頂云。煩惱菩提二俱無始。是知眾生無始以來。元來是佛。元來未悟。非先來成佛。後起無明等。故無所難之過失也。但以念念本空。故心心本佛。故論云。所言覺義者。謂心體離念。離念相者。等虛空界。卽是如來平等法身。此說念相本離。爲離念矣。故云。由念起而漂沈也。漂者。暫出人天。沈者。沈淪三惡道。然真心體卽法身。身心互言皆得。故論標云。心體離念。結云。卽是法身。然但身非形相。心非念慮。故本是佛。若妄認形相念慮。卽身心俱隱。如肇公云。隱在形骸等也。故佛答云。始終生滅。聚散起止。念念相續。循環往復。

種種取舍皆是輪迴。未出輪迴而辯圓覺。彼圓覺性亦同流轉。譬如動目能搖湛水。又如定眼猶迴轉火。雲駛月運。舟行岸移等。善男子。諸旋未息。彼物先住。尚不可得。何況輪轉生死垢心。曾未清淨。觀佛圓覺而不旋復。是故汝等便生三惑。云云。義如下疏。此等正同論中無始念念相續等也。疏岸實不移等者。密翻經云。舟行岸移。以顯心實是佛。但迷似眾生。岸實是停。但舟行似轉。故云驚驟。驚者馳也。驟者馬疾行也。馳驟皆是疾走之相。卽此喻相。答意已明。況有空華金鑛之喻。疏頓除妄。空不生華者。經云。譬如幻翳妄見。

空華。幻翳若除。不可說言。此翳已滅。何時更起。諸翳何以故。翳華二法。非相待故。亦如空華滅於空時。不可說言。何時更起空華。何以故。空本無華。非起滅故。此喻喻頓悟心體是佛。卽自覺本無念慮。故序合意云。頓除妄宰也。言頓除者。達之本無也。疏。漸竭等者。此喻卽漸修也。經云。善男子。如銷金鑛。金非銷有。旣已成金。不重爲鑛。經無窮時。金性不壞。偈云。金非銷故有等。合云。一切如來妙圓覺心。本無菩提涅槃成佛輪迴。但聲聞所得。猶不至彼親證。何況以思惟心測圓覺境。如取螢火。燒須彌山。乃至復結空果等。然

法合鍊鑛之文。正是彌勒章中斷輪迴根本是也。此但說通理之喻。其除斷之法。卽是後文。疏今撮略前後而敘之。云漸竭愛源也。後文者。一切眾生從無始際。由有種種恩愛貪欲。故有輪迴。乃至造惡鬼獄。造善人天。皆不成聖。翻二種障。顯出五性。皆是輪迴。上此皆愛源也。此下卽是漸斷云。若諸眾生於大圓覺起增上心。當發大願。依願修行。漸斷諸障。障盡願滿。便登解脫清淨法殿。證大圓覺。妙莊嚴域。疏理絕下。三略辨地位二。一依立漸證。此初一句者。經云。圓覺自性。非性性有。循諸性起。無取無證。於實相中。實無菩薩及諸眾生。

何以故。菩薩眾生皆是幻化。幻化滅故。無取證者。譬如眼根不自見眼。性自平等。無平等者。疏智似階。差者。眾生迷倒。未能除滅一切幻化。於滅未滅。妄功用中。便顯差別。疏覺前前非名。後後位者。經云。若遇善友。教令開悟。淨圓覺性。發明起滅。卽知此生性。自勞慮。若復有人。勞慮永斷。得法界淨。卽彼淨解。爲自障礙。故於圓覺而不自在。十信位見解爲礙。雖斷解礙。由住見覺。覺礙爲礙。而不自在。賢位有照有覺。俱名障礙。是故菩薩常覺不住。照與照者。同時寂滅。如自斷頭。以礙滅礙。礙已斷滅。無滅礙者。聖位一切障礙。卽究竟。

覺得念失念。無非解脫成破等。乃至法界海慧照了

諸相。猶如虛空。

果位

疏。況妄下。二忘心頓證。經云。一切

菩薩。及末世眾生。居一切時。不起妄念。於諸妄心。亦

不息滅。住妄想境。不加了知。於無了知。不辯真實。聞

此法門。信解受持。不驚不怖。是則名爲隨順覺性。

地位。故不標人。

疏。德等圓明者。同佛也。

菩薩圓二乘明。眾生否。佛具。

經云。

當知眾生。已曾供養百千萬億恆河沙諸佛菩薩。佛

說是人名爲成就一切種智。

果智圓明也。

疏。然出下。二別

明觀行中根修證二。初結前上根生後中下之意也。

謂良善之馬。廐中牽出。纔見鞭影。卽馳驟長衢。不假

頻更鞭撻。如上根人。纔聞前段法門。卽生解起行。乃至證入。不假三觀諸輪等也。鞭影之言。卽是中論云。如駛馬見鞭影而行也。天台大師亦用此喻。涅槃經中亦有此意。而文不同。彼云。如御馬者。凡有四種。一觸毛。二皮。三肉。四骨。隨其所觸。稱御者意。如來亦爾。以四種法。調伏眾生。一爲說生。令受佛語。如觸其毛。隨御者意。餘老病死。配皮肉。骨文。皆例此也。御者調馬。無有決定。佛調眾生。決定不虛。故號我爲調御丈夫。兩處文。皆況舉一隅而示之。可以三隅反也。疏埋塵大寶。須設治方者。論中因說發心修行。便有問曰。上說法界一相。佛體無

二何故不唯念真如復假求學諸善之行。答曰。譬如大摩尼寶體性明淨而有鑛穢之垢。若人唯念寶性不以方便種種磨治終無得淨。如是眾生真如之法體性空淨而有無量煩惱垢染。若人唯念真如不以種種熏修亦無得淨。以垢無量徧一切法故修一切善行以爲對治。若人修行一切善法自然歸順真如法故。以善法外違妄染中順真如故。疏故三下。二正敘中根法門。澄卽止也。明卽觀也。威德問云。大城四門隨方各入。云云。願說一切方便。并修行人總有幾種。佛答無上妙覺周徧十方。於諸修行實無有二。方便隨順其數無量。

歸源性無二。方便有多門。又如前論云。修一切善行等也。圓攝所歸。循性差別。當

有三種。疏真假俱入者。釋上三觀入圓覺也。真假俱

三字。一字是一觀。謂真入假入俱入也。真謂泯相澄

神觀。奢摩他也。假謂起幻銷塵觀。三摩鉢提也。俱謂非真非假

亦真亦假。卽絕待靈心觀。禪那也。可檢經敘之。疏諸輪綺互者。

謂二十五輪有開有合。或先後。或同時。互相交絡。猶

如錦綺。故云綺互。單復圓修者。單修復修。圓修也。謂

二十五中。初三單。後一圓。中間復者。三觀互舉爲首。

各成七觀。三七成二十一。要具說者。卽檢下經文疏

文敘之。其圓修者。經文云。若諸菩薩以圓覺慧圓合

一切於諸性相無離覺性。

餘者不
能具引。

疏四相潛神非覺

違拒者淨業問云。若此覺心本淨。因何染汙。使眾生

不入。佛言。眾生從無始來妄想執有我人。眾生壽命。

認四顛倒爲實我體。

云云。

由此不能入清淨覺。非覺違

拒諸能入者。有諸能入。非覺入故。是故動念息念。皆

歸迷悶。又云。如人不自斷命。又云。眾生無慧目。故

又云。不了四相。多劫勤苦。終不成聖果。

云云。

讚喜謗瞋

則知我相。堅固執持。潛伏藏識。遊戲諸根。曾不間斷。

其四相之義。在下教起。因緣門中略釋。至本文廣釋。

若要具說。檢而敘之。疏四病出體者。普覺問求何等

人修何法。行何行。除何病。佛答云。當求一切正知見。

人云。心不住相。不著二乘。乃至心恆清淨。不著凡夫也。四

病者。一作病。若有人言。我於本心。作種種行。欲求圓

覺。乃至圓覺。非作得故。二任病。不斷生死。不求涅槃。

無起滅念。任彼一切。三止病。我今自心永息諸念。四

滅病。我今永滅一切煩惱。身心畢竟空無所有。疏。心

華發明者。若善男子。於彼善友。不起惡念。卽能究竟

成就正覺。心華發明。照十方刹。疏。復令下三道場加

行。下根修證。文云。撮略取意而引。若佛滅後。信圓覺心。欲修

行者。若在伽藍安處。徒眾有緣。事故隨分思察。如我

已說若無他事因緣卽建道場當立期限

長百二十中一百下

八

安置淨居疏尅念攝念而加行者謂令施設形像

云

懸諸幡華經三七日稽首十方佛名求哀懺悔遇

善境界得心輕安

此上皆尅念也

過三七日一向攝念

云非

彼所聞一切境界終不可取

此上皆攝念也

疏別徧互習者

謂別習徧習互習也別習者若修奢摩他先取至靜

不起思念靜極便覺若修三摩鉢提先當憶想十方

如來菩薩依種種門漸次修行等若修禪那先取數

門心中了知生住滅念分齊頭數如是周徧四威儀

中分別念數無不了知漸次增進乃至知百千世界

一滴之雨。如目覩所受用物。是名三觀。初首方便。疏徧習者。文云。若諸眾生徧修三觀。勤行精進。卽名如來出現於世。疏互習者。文云。若末世鈍根。不得成就。由昔業障。當勤懺悔。先斷憎愛嫉妬。謂下根之人。於上三種淨觀中。隨學一事。此觀不得復習。彼觀心不放捨。漸次求證。諸障若消滅。佛境便現前。疏業障惑障而消亡者。文在互習中也。可配之。疏成就慧身。是華嚴之文。與此義同。故用之也。謂一切法。卽心自性全體是慧。故云身也。一切卽心自性。是靜極。全慧卽覺徧。靜極覺徧。是別習奢摩他之文。如上所引百千。

世界是別習禪那之文。亦如上引。佛境現前。卽彼偈文。諸障若消滅。佛境便現前。亦如上引。疏是以下三敘流通分五名者。文云。是經名大方廣圓覺陀羅尼。亦名修多羅了義。亦名祕密王三昧。亦名如來決定境界。亦名如來藏自性差別。汝當奉持。超刹寶施福者。文云。假使有人。純以七寶。積滿三千大千世界。以用布施。不如有人。聞此經名。及一句義。疏說半偈。義勝河沙小乘者。文云。假使有人。教百恆河沙眾生。得阿羅漢果。不如有人。宣說此經。分別半偈。上來第二正敘竟。疏實白下。三結勝無法不持者。是一切法總

皆持也。經云：有大陀羅尼門。陀羅尼是梵語。此云總持。故也。無機不被。卽上所敘。上中下根。皆令證入。疏噫。巴下三敘。疏六一標意。噫者。陸韻云。恨聲也。孔安國云。心不平之聲也。疏。巴歌和眾。似量騰於猿心者。巴歌。則巴峽歌。辭如唱竹枝之類。隨發一聲。無有不解。齊和之者。今以之。況淺近。權小之教。舉之。聞之。易信。易順。似量者。去聖時遙。源流益別。國土隔遠。教理澆訛。或造論。或注經。或疏鈔。或開禪。其中失聖意者。千萬。得意者無一二。習俗生常。濫似於真。無由辨得。故云似也。復云。量者。卽因明論本偈云。能立與能破。

及似唯悟他。現量與比量及似唯自悟。此中真現量。

真比量似現量。

非證似證

似比量。

非義似義

真立破似立破。今

意云。開禪者不親自契悟心源。都無觀慧之力。但積習他要妙之語。記持而說。此非真現量似現量也。講說者不親自於心識中推斥比度。勘會大小乘性相。法喻但隨一家本領。卽依文熟記而揚於人。是名非真比量似比量也。故都云似量也。騰於猿心者。凡夫之人。貪著其事。多是意在文字語言。以爲立身事業。少有照理照心以求出離。被名相騰擲。如猿猴之心也。雪曲者。卽陽春白雪歌曲。調高難和。設有一人發

聲者千萬人中難得應和。應和者或三二。故云稀也。今了義之宗。雖有其教。在經藏之中。章疏之家。多不弘演。卽法界起信寶信。佛信菩提資糧等論。如來藏密嚴法句。不增不減。菴提之類。數十部經。及諸大部經。中了義之句。亦無數也。皆是人少弘之。故義理隱匿。疏宗密下。二述疏因緣五。一雙迷道德。髻者。陸韻云。小兒髮也。髻。齷之年。謂十歲之間矣。魯誥卽儒教也。教主姓孔名丘。字仲尼。魯國人也。爲魯大夫。故呼爲夫子。今日其國。故云魯也。誥卽典誥。謂魯孔丘所傳述先王典誥也。故尙書有大誥康誥酒誥洛誥。

仲虺之誥梓材之誥等篇名疏冠討三墳者冠去聲謂

束髮戴冠平聲卽年二十當冠去聲帶之歲也今但云冠

者卽取束髮戴冠平聲以爲裝冠也不取帶者帶名紳

紳者是古人之大帶也在液下繫之三墳者釋教也

竺者天竺國也墳者亦是典墳謂三皇五帝之書謂

之典墳說大道常道也今借此方之語以目佛教中

經論也所言髻冠但汎指初習之間歲數若實而言

之卽七歲乃至十六七爲儒學士十八九二十一二

之間素服莊居聽習經論兼覆疏講二十三又却前

功專於儒學乃至二十五歲方遇良緣而出家矣疏

俱溺筌蹄。唯味糟粕者。意言但專文言。不得其意。且
儒教宗意。在道德仁義禮智信。不在於馳騁名利。使
令揚名後代者。以道德孝行爲名。不以官名才藝爲
名也。釋教意在通達自心。修習定慧。具於悲智。灼然
不在立身事業。當時雖習之而迷之。故云爾也。筌者
南人捕魚之器。蹄者兔迹。亦作罟字。卽取兔之器。置
網之類也。筌喻言詮。蹄喻名教。周易略例云。言生於
象。言從象生故可尋。言以觀象。象生於意。象從意生故可尋。象
以觀意。意以象盡。象以言著。故得象忘言。得意忘象。
猶蹄者。所以在兔。得兔而忘蹄。筌者。所以在魚。得魚

而忘筌。然則言者象之蹄也。象者意之筌也。存言者非得象。存象者非得意。象生於意而存象焉。則所存者乃非其象也。言生於象而存言焉。則所存者乃非其言也。解曰。以蹄喻言。以象喻象。筌入水不可見。蹄在陸而可觀。詳之可知矣。又象通能所。故兔筌二事。總喻於象。望能望所。其義異故。又略例次前。又云。然則忘象者乃得意也。忘言者乃得象也。心力劣者。不須尋此下文。但說此。得意在忘象。得象在忘言。故立象以盡意。而象可忘也。夫易道幽玄。至理難曉。設筌蹄而爲喻。立言象以求意。言筌有分限。難盡其理。意無分限。故可造理。故不重畫以盡情。而畫可忘也。聖人忘意。唯忘言。詮也。觀三人

才設象。重之以爲六十四卦。觸類成象。廣合變通。應物爲徵。隨其事義。畫卦之廣本欲盡情。立象之源亦隨通意。意通情盡。象畫俱忘也。是故觸類可爲其象。合義可爲其徵。

義苟在健。何必馬乎。類苟在順。何必牛乎。爻苟合順。

何必坤乃爲牛。義苟應健。何必乾乃爲馬。象之爲甲

不獨滯於一方。事乃通乎萬變。乾雖爲馬。不專以馬爲剛。坤雖爲牛。不獨以牛爲順。何必要在馬牛。惑者

爲談滯於卦。執之也。而惑者定馬於乾。按文責卦有馬無乾。則

偽說滋漫。難可紀矣。此言惑者必定以馬爲乾。以牛

馬無乾。有牛無坤。卽爲非理。此乃互體不足遂及卦

變變又不足。推致五行。一失其源。巧喻彌甚。違理乖

變約互體之取象。依卦變之求義。巧推六縱復或值

位。曲配五行。此實喪失本源。巧偽滋甚。

而義無所取。蓋存象忘意之由也。

若依互體取象推致五行求義縱使

值遇而義亦無取蓋是棄本逐末之由也。

忘象以求其意義斯見矣。

存本以求

意捨未而忘象義此見矣。

疏唯味糟粕者酒糟麻粕也。莊子外篇

云。

但取意說輸人之事不用俱引。

世之所貴道者書也。書不過語語

有貴也。語之所貴者意也。意有所隨意之所隨者不

可以言傳也。而世因貴言傳書。世雖貴之哉。猶不足

貴也。爲其貴非其貴也。

所貴恆在言義之表。

故視而可見者形

與色也。聽而可聞者名與聲也。悲夫。世人以形名聲

色爲足以得彼之情。夫形色名聲果不足以得彼之

情。

得彼情唯忘言。

則知者不言。言者不知。而世豈識之哉。

此絕

學去尚之意也。桓公讀書於堂上。輪扁斲輪於堂下。釋椎鑿

而上問桓公曰。敢問公之所讀者何言也。公曰。聖人

之言也。曰。聖人在乎。公曰。已死矣。曰。然則君之所讀

者古人之糟粕矣。夫。桓公曰。寡人讀書。輪人安得議

乎。有說則可。無說則死。輪扁曰。臣也。以臣之事觀之。

斲輪。徐則甘而不固。疾則苦而不入。不徐不疾。得之

於手而應於心。口不能言也。有數存焉。於其間。臣不

能以喻臣之子。臣之子亦不能受之於臣。是以行年

七十而老斲輪。此言物各有性。教學之無益也。古之人與其不可傳

也。死矣。然君之所讀者古人之糟粕已矣。當古之事。以滅於古。

矣。雖或傳絕，豈能使古在今哉？古不在今，今事已變，故絕學任性與時變化而從至焉。疏幸於

下。二頓悟教理。涪是東川江名。山劔之南。巴蜀之水皆名江也。如北地皆名河也。山南梁洋是漢江。果閬州嘉陵江。東川涪江。西川導江。亦云陀江。錦江。遂州在涪江西岸。宗密家貫果州。因遂州有義學院。大闡儒宗。遂投詣進業。經二年後。和尙從西川遊化。至比州。遂得相遇。問法契心。如針芥相投也。經說佛問迦葉。從兜率天輓一芥子。於閻浮提豎一針鋒。使芥子投於針鋒。此事難易。迦葉答言。甚爲難也。佛言。正因緣得相值遇。更難於此。今得相遇。故言投也。疏禪

遇南宗者。和尚所得之法。是嶺南曹溪能和尙宗旨也。疏教逢斯典者。宗密爲沙彌時。於彼州。因赴齋請。到府吏任灌家。行經之次。受得此圓覺經。讀之兩紙。已來。不覺身心喜躍。無可比喻。自此耽翫。乃至如今。不知前世曾習。不知有何因緣。但覺耽樂。徹於心髓。訪尋章疏。及諸講說。匠伯數年不倦。前後遇上都。報國寺惟慤法師疏一卷。先天寺悟實禪師疏兩卷。薦福寺堅志法師疏四卷。北都藏海寺道詮法師疏三卷。皆反覆研味。雖互有得失。皆未備經宗。雖逢講者數人。亦無異說。螢燒妙高矣。

下經云。以思惟心。惻度如來圓覺境界。如取螢

火燒須彌山。良由此經具法性法相破相三宗經論。終不能著。南北頓漸兩宗禪門。又分同華嚴圓教。具足悟修門戶。難得其人也。宗密遂研精覃思。竟復疲馱。後因攻華嚴大部。清涼廣疏。窮本究末。又通閱藏經。凡所聽習。咨詢討論。披讀一一對詳圓覺。比擬本末。以求旨趣。至元和十一年正月。中方在終南山智炬寺。出科文科之。以爲綱領。因轉藏經。兼對諸疏。搜采其義。抄略相當。纂爲兩卷。後却入京都。每私檢之。以評經文。亦未敢修疏。綸緒。因爲同徒評量數徧。漸覺通徹。不見疑滯之處。後覺化緣勞慮。至長慶元年正月。又退。

居終南草堂寺。絕迹息緣。養性鍊智。至二年春。遂取
先所製科文。及兩卷纂要。兼集數十部經論。數部諸
家章疏。課虛扣寂。率愚爲疏。至三年夏中。方遂功畢。
餘如下說。疏一言之下。心地開通者。目所悟心。猶如
地也。見道證真已去。名十地者。義亦同此。本業經云。
地名爲持。持百萬僧祇功德。亦名生成。生成一切因
果。十地論云。生成佛智住持。故唯識云。與所修行爲
勝依持。疏一軸之中。義天朗曜者。於此一經。達一切
義。華嚴序云。空空絕迹。義天之星象。璨然。疏頃以下
三雙結迷悟。初二句躡前迷意也。意明頃者。溺言象

之時。由所悟之道。不是真常不變之體。故所運之心。

所行之行。所計諸法。皆是生滅無常。如以金所爲之。

器。器器皆金。以土所爲之器。器器皆瓦也。此義如前。

釋本起因中所釋。後釋文殊問中當更廣明。然道非。

常道之語。出道經也。下雖具引講時。但標初兩句。卽得也。彼云。道可道。

經術正。非常道。非自然長生之道。常道當如無爲。養神無事。安已。含光藏暉。滅迹匿端。方

可稱。名可名。富貴尊榮。非自然常在之名。常道也。名可名。高世之名。非常名。非自然常在之名。常

子之未分。美玉處石間。明珠在蚌中。內雖昭昭。外若愚頑。然諸行無常之言。卽涅

槃十四羅刹所說之偈也。具云。諸行無常。是生滅法。

生滅滅已。寂滅爲樂。彼經義訣云。十力世雄所說空。

義者。五陰諸行。從因緣生。緣離卽滅。此偈上兩句。諸行等。是流轉門。夫生必滅。滅已更生。滅生無滅。無滅無生。卽寂滅樂。下兩句。生滅滅已。寂滅爲樂者。是大涅槃還滅門也。又上半偈。破昔常倒。卽除常見。後二句。破昔無常倒。卽除斷見。又前半生滅舉體皆空。後說涅槃相無性。有情無理。有疏。今知心是佛心。定當作佛者。由所悟心不生不滅。名爲本覺。全是諸佛之心。以此爲本修行。決定成佛。然自心是佛之言。據其文甚多。謂華嚴出現品云。應知自心念念常有佛成正覺等也。涅槃中佛讚純陀。心同佛心。其定當作佛。

亦全句是涅槃文云。凡是有心定當作佛。故此云爾。疏然佛下四漸修解行。於中初二句立漸修之理。稱種智者。佛果位中。梵云薩婆若。唐言一切種智也。然據大品等經。具有三智。謂一切智。道種智。一切種智。初是聲聞。次是菩薩。後是如來。今云種智。意取一切種智也。如來雖兼前二。且簡異二乘菩薩。而標最勝。修假多聞者。既一切皆達。具一切種智。方名爲佛。故修因必須假藉多聞。況華嚴第三地經文。正以多聞爲菩薩行之初門。展轉五重推尋度生之行。始自多聞故也。彼文云。菩薩如是厭離一切有爲。愍念一切

眾生知一切智智有勝利益。欲依如來智慧救度眾

生。作是思惟。此諸眾生墮在煩惱大苦之中。以何方

便而能拔濟。令住究竟涅槃之樂。便作是念。欲度眾

生。令住涅槃。不離無障礙解脫智。離二障。權實自在。是究竟攝生方便。

無障礙解脫智。不離一切法如實覺。實覺一切法皆如實也。如實卽法

性由此故方便。能斷惑起用也。一切法如實覺。不離無行無生行慧

光。慧以無行無生爲行相也。無行無生行慧光。不離禪善巧決定

智。出入自在。不被禪縛。禪善巧決定智。不離善巧。不取聞相故。多聞

聞慧也。由此發前思修等慧故。若順而言之。則由多聞故發禪智。由禪智故發無生慧。由無生慧故以覺

法性。由覺法性。故任運增進。寂照雙流。名爲佛智。堪任度脫一切眾生也。菩薩如是觀察

了知己。倍於正法。勤求修習。日夜惟願聞法。喜法。樂法。依法。隨法。解法。順法。到法。住法。行法。菩薩如是勤求佛法。所有珍財。皆無吝惜。不見有物。難得可重。但於能說法人。生難遭想。故內外財。無不能捨。無有恭敬而不能行。無有憍慢而不能捨。無有承事而不能作。無有勤苦而不能受。若聞一句未聞之法。心生歡喜。勝得三千大千世界。滿中七寶。及輪王位。帝釋位。梵王位。若有人言。我有一句未聞法。能淨菩薩行。若入七仞火坑云云。如是求法。如其所聞。觀察修行。乃至於空閑處。作是思惟。如說修行。乃得佛法。非但口言。而可清淨。此後說得四禪入定云云。婆沙論亦云。多聞

能知法。多聞能離罪。多聞捨無義。多聞得涅槃。智論說多聞無慧。有慧無聞。皆不知實相。有慧多聞。方知實相。無聞無慧。是人中牛。上說心地開通。是頓悟門。卽有慧也。故今云修假多聞。明漸修之門也。又相傳路逢羅刹之事。亦是多聞之益。華嚴問明品云。非但以多聞能入如來法者。此明不斷煩惱之失。非毀多聞。言非但者。意使隨聞而修也。疏。故復行詣下。正明漸修也。言故復者。前已云心地開通。義天朗耀。然由成佛之因。假多聞。故復須行詣等也。行詣百城者。是巡國邑。參善知識。求學法門也。行詣之言。是淨名經

中佛遣使問疾之語。一一云。汝行詣維摩詰問疾。今務在用經典正文兼圖對下坐探之言。故云行詣也。百城者。卽華嚴經善財童子展轉南行求善知識。經一百一十城。今但言大數矣。言坐探羣藉者。問道求法卽行。披覽典教是坐。亦意在以行坐爲對也。宗密比所遇釋門中典籍。未有不探計披覽。且終南山智炬寺誓不下山。徧轉藏經。三年願畢。方下云。居草堂豐德等寺。又經三年半。皆是尋討聖教。餘隨處隨時。不可具記。自年十七八。乃至今日。未曾斷絕。故云探羣籍。疏講雖下五宗師印可。講濫泰者。古來相傳有

蒲州不聽泰。淄州半徧沼。彼是聰慧上德。不聽而講。余是愚末之流。宿生有少緣種。披尋華嚴章疏。薄見端倪。未見疏主師承之時。在襄州東都。先以輒講兩徧。事迹似於古德。而賢愚不齊。故云濫也。而去雖者。明有稟承。復非不聽而已。故次云。學且師安也。謂元和五年於襄州初講一徧。六年於東都再講。事迹具在上疏。可依欽之也。然後入上都親事疏主。數年請益。初二年間。晝夜不離前後。雖於諸寺講傳。有疑則往來咨問。不絕言師安者。卽道安法師。當代天下所宗。自後時人皆云。學不思安。義不中難。疏叨沐猶吾之納者。

東都日因講次有門人泰恭斷臂慶法留守申上中書取裁緣文狀中云華嚴門下慮宰相尋問疏主虛實疏主既未委識恐不招承遂修狀具述所領解二十卷疏中關節大部經文品會血脈七八紙來差小師玄珪智輝申上疏主以明講非孟浪疏主連牋批示云得書領大教旨趣說傳讚誠感悽然心納矣吾自傳揚或面言心受親聽或展轉分照於門下諸座主處聽得者也盈乎異域新羅勃海二國皆有此疏流行然仲尼傾蓋伯牙絕絃皆古之賢人兩心相見知音之故事亦籍形聲矣意云雖也此意在後故以然字隔之也合亦籍形聲汝未見吾形未聞吾說法之聲便領吾意超於古也吾不面不傳得旨繫

表

意云得大教深旨出於繫象之外也

意猶吾心

猶者似也。汝見解不異吾

未之有

也

即此是明超古之辭

釋曰。今言叨沐等者。此是書中語意。以

書中云。意猶吾心。及悽然心納。故今云爾。叨沐之言。

是自叙下情。叨濫蒙此印許。爾疏謬當真子之印者。

即疏主書次前云。非憑聖力。必藉宿因。當自慰爾。轉

輪真子。可以喻也。釋曰。謬當者。亦是自敘淺劣。非其

分也。虛謬當斯語矣。轉輪真子。即大經舉喻。說十地

菩薩受位。如轉輪聖王有千子。其中取嫡夫人。生年

最大者一人。方受灌頂。紹輪王位。疏主今用此事。言

轉輪者。約喻即轉輪王之位。約法即紹繼轉法輪之

位如禪宗祖代相傳一人繼嫡矣言真子者卽如嫡夫人所生也印者卽書末云儻得一面印所懸解復何加焉如忽緣阻但當心契玄極豈山河形聲所能隔哉。

圓覺經略疏之鈔卷第四

圓覺經略疏之鈔卷第五

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏再逢下。三釋造疏之意。一發心弘法。再逢親友者。用法華經五百弟子受記品繫珠喻。領解得記之事。以申經意也。彼經云。譬如有人。至親友家。醉酒而卧。是時親友。官事當行。以無價寶珠。繫其衣裏。與之而去。其人醉卧。都不覺知。起已遊行。至於他國。爲衣食。故勤力求索。甚大艱難。若少有所得。便以爲足。於後親友見之。而作是言。咄哉。丈夫。何爲衣食。乃至如是。我昔欲令汝等。五欲自恣。於某年月日。以無價寶

珠繫汝衣裏。今故現在。而汝不知。勤苦憂惱。以求自活。甚爲癡也。汝今可以此寶貿易。所須常可如意。無所乏少。下法合可知。釋曰。繫珠有二說。一約結緣釋。則圓解爲珠。與說爲繫。煩惱心中聞熏爲醉酒。五道求樂爲勤力艱難。證小涅槃。不求大果。爲得少爲足。後爲說法華爲遇親友。示以知見爲得珠。以因易果。所樂皆得。二約天真本性釋。然昔繫有時。珠則本有。昔時妄想心聞之未悟。卽云都不覺知。已成堅種。如繫未得。契合本體。如在衣中。曾聞法故。願求善福。爲衣食調伏。故艱難。今再遇本緣爲親友。餘大同前釋。

然此人蒙繫珠之時。已是初遇親友。故於後親友見之。而作是言等。是再逢也。余亦如是以今現事驗於昔因。定知宿世曾聞疏主言教。所以今生聞之。卽解。故云再逢矣。疏彌感佛恩者。彌者是轉深之義。謂未講華嚴已前。或因轉讀。或因聽聞。每見經文說佛恩深。又自慶聞法已感佛恩。今因再逢善友。親講華嚴宗部。深見諸佛菩薩多劫苦行。弘護大法。哀愍眾生之迹。又悟大教義味無邊。若非釋迦降迹出現。演說此門。而我何由得至此地。故所感恩彌深彌厚。疏人慨孤貧。將陳法施下。皆是報佛之事。故智論云。假使

頂戴經塵劫。身爲牀座徧三千。若不傳法化眾生。畢竟無能報恩者。慨者是無聲之歎。孤貧者華嚴三地經云。菩薩見如來智慧。有大利益。有爲過患。卽於眾生起十哀愍心。所謂見諸眾生孤獨無依。生哀愍心。世謂少而無父爲孤。老而無子曰獨。今眾生上遠諸佛。慈尊故孤。下不利生。旣無弟子。故獨。更何所依也。見諸眾生貧窮困乏。生哀愍心。無福慧故貧窮。已得少欲。而乃更求。故困。得不知足。故乏。又五地云。此菩薩作是念。此諸眾生受如是苦。孤窮困迫。無救無依。又一事不得卽一切。卽爲孤。一中不得。舍一。疏將陳法施者。將猶欲也。陳者陳設之謂也。切爲窮。法施者。運清淨心。無希名利之垢。以法施他。故名法。

施菩薩戒序云。財法二施等無差別。又大法炬陀羅尼經云。譬如商家以財求利。歲月漸增。庫藏充實。拯濟多人。若不商販。財利不增。後植飢荒。喪失家業。彼說法者。亦復如是。應常宣說。不得休懈。若常說法。法則增長。利益人天。若不宣說法。則衰殄。然財法二施有三不同。一財施。施多則盡。法施。施多唯增。二財施。世間果報。疏法施。出世功德。三財施。成就色身。法施。成就法身。疏采集下。二明且造諸疏。爲此疏之資緣也。卽是明法施之事。謂著述名教。以訓後來。令諸種不斷。采集般若者。由見般若破相。是諸佛母。祖師深讚。遂以元和十四年。於興福寺。采集無著天親二論。大雲等疏。肇

公等注纂其要妙。以釋金剛般若經也。勒成疏一卷。鈔一卷。疏綸貫華嚴者。由見華嚴稱性之法。恢廓宏遠。實可宗承。以文富義博。學者難見涯畔。但攻章鈔。迷於經意。致令後輩輕於大經。云講華嚴涅槃者。但是轉經之流。或云卷經之輩。故長慶二年。於南山豐德寺。以疏中關節綸次。貫於一部經文。令講者尅意記持經文。以將釋於此疏。勒成五卷。題云華嚴綸貫疏。提挈毘尼者。因徧討大毘尼藏五部律等。聽四分新章。見律文繁廣。事數重疊。或是天竺風俗之事。不關此方。傳者騁於重重句數。致令修持者。不知尅實。

要用之處。遂以長慶三年夏。於豐德寺。因聽次。采集律文疏文。取修行人要行用者。提舉纂出。接引道流。勒成三卷。疏發明唯識者。然唯識宗旨。釋教之綱。諸論浩瀚。諸師差別。致使學者。但於部帙句偈。熟習唯識之名言。不就自心。尋伺諸法。唯是我心識之行相。遂以元和十四年冬。至十五年春。於上都興福寺。保壽寺。采掇大論大疏。精純正義。以釋三十本頌。勒成兩卷。顯發彰明。唯識宗趣。令人易見諸法。唯是自心之義理。故云發明唯識疏。然醫下三正述本意。本意在圓覺也。於中初二舉喻。如人有病。詣大醫家。但應

求治自病之方。買藥調合。不可見他。千卷萬卷方書。且貪從頭尋讀。辯別若如此者。讀未徧而病身死。又如人入海采無價珠。而大海之中珍寶無量。若見之。卽取。聞名卽尋。則終身皓首死於海中。何日得歸閻浮濟於貧乏。但應求摩尼珠。得卽持歸。卽於千珍萬寶。要卽充足。所以者何。摩尼梵語。此云如意。意中所要財寶衣服飲食種種之物。此珠卽能出之。如意而得。故云如意。疏觀夫下二法合。將欲弘闡法門。揀其要妙。圓通了義。莫尚華嚴西域此方。古今三藏大德。皆判爲最。具如彼疏懸談所敘。然且部帙浩瀚。義理

縱橫。初心之流。造次難入。如大海中一切珍寶。不可
總求。不如此經一道頓入。會相歸性。泯念全真。影像
亦空。覺所顯發。覺圓明故。煩惱冰銷。妙用神功。一生
可獲。故前云海。中先求如意也。文富者。八十卷文。義
博者。五周因果。五教十玄。誠者實也。讓者推讓。雜華
者。涅槃等經。指華嚴爲雜華。經謂萬行感果。如天地
所生一切諸華。萬德嚴身。如金玉繒綵一切諸華。故
云雜也。意言若約文義富博。誠知不及華嚴。若取指
示覺心之體。以投頓悟初機。卽不如圓覺。故苦留心。
徧願弘此。是其本意矣。疏故參下四。正製此經疏也。

根本始自元和十一年春於南山智炬寺以筆科判及搜檢四家疏義集爲兩卷私記檢之以評經文被於禪學之輩中間至長慶二年於草堂寺再修爲疏及開數十段章門至三年秋冬方得終畢言諸論者起信唯識寶性佛性中觀智度瑜伽攝大乘等也百家者諸家章疏及諸觀門箴論讚頌諸所述作建宗立義等文卷當途要者無不徧尋言叅詳及反復者集之對此詳彼翻覆再三研味宗趣審度得失如南容三復白珪之例也白珪者毛詩云白珪之玷尙可磨也斯言之玷不可爲也南容讀詩至此章句再三

反復指示其心使慎言也。以利其器者。論語云。工欲善其事。必先利其器。此明欲造圓覺疏。故十數年來。先習諸教。以利其智。以廣其學。方製其疏也。疏。真心下。五。明疏之宗趣分齊也。初二句標意。冥心聖旨者。全忘己情。以求佛意也。極思研精者。極其智思。研磨精鍊。遂得文無重疊。義無繁雜。廣而不剩。略而不闕也。然其文勢。卽禮記月令序云。臣等虔奉綸旨。極思研精。愧無演暢之能。謬承討論之寄。次二句云。義備性相。禪兼頓漸者。正明義之分齊。性相者。兩宗經論中義門也。頓漸者。南宗及天台止觀妙旨也。疏中所

立章門二十三科。多歷五教。故云具性相也。頓漸者。疏中釋經初四章及清淨慧章。洞徹南宗頓門理性。其三觀諸論道場加行。周備南北禪門。及天台觀門。修定漸次。出入門之行相也。然南宗及天台。雖亦自具頓悟漸修之意。然南宗頓顯漸密。天台頓理。又便屬經論中義。故今但指頓門爲南宗也。故云禪兼頓漸。疏勒成下六結。前生後。謂結成大疏。生起略疏之意。文二。一。結成大疏。其三卷之文。約二百一十餘紙。已傳強學者。疏成已經三年。習學者。約有千百。覆講者。亦有七八。皆是曾習禪理及講經律論者。今各現

傳持不輟。故云強學。強學之意。卽根性明利。志氣精強。勇猛堅固。與其進不與其退之謂也。其文卽禮記云。強學而待問。今用此語也。今意云。如此雖學之流。方能傳得大疏。復恐有雖志願傳習。根性稍劣。力不任者。復應刪略。簡要以被之。然此意雖在次下之文。今結前中已含生起之意。故云結前生後也。疏然上下。二敘略疏三。初且敘所被之機。學者根性既殊。須有廣略之教。被之方足。機器勝者爲上品。平平者爲中下品。今且約一類可學者言之。故但標三品。若委細具收。復應有上上。上中。乃至下下九品也。疏根欲

性殊者。上句是豎明勝劣。下句是橫說差殊。根者。一向發起聖道之根。欲者。樂欲。性者。種性。三義各別。故云橫也。是十力中三種力所知之境。初卽諸根勝劣力。謂信進念定慧五根。有上中下。故云勝劣。次卽種種解智力。亦名勝解。卽樂欲也。謂若從他起信。以爲其先。成下中上愛樂。種種勝解。亦名欲。欲謂喜欲好樂。如或貪財利。或好名聞。好定好慧。種種不同。後卽種種界智力。界卽性也。謂或一三四五乘性等。或貪瞋癡等分行等。乃至八萬四千行。名種種性。性卽種子。樂欲卽是現行。此上皆依瑜伽等諸論所釋。疏今

將下二。正敘能被之疏。初二句敘意。法者則也。効也。

彼者。彼周易繫辭中所說天地之化。委曲成就萬物。

而不遺漏。今取彼爲則而倣効之。故以大疏小疏。屈

曲隨於機宜。皆令悟解成就佛道。故云法彼曲成也。

故彼繫辭云。易與天地準。故能彌綸天地之道。如仰

文。俯察地乃至範圍天地之道而不過。曲成萬物而

不遺。韓康伯注云。範圍者。擬範天地而周備其理。曲

成者。乘變以應物。不繫一方者也。則物宜得矣。今釋曰。此意是明聖人則天法地以濟萬物。故得各

隨其類。普皆成益。故云曲成。從其易簡者。正明撮略

之意。意在簡略。易解故云從其易簡。易簡之文亦易

繫辭。彼意說天地之道甚易甚簡。無爲而化。順物之

情。成其功業。彼文云。

其文却在曲成之前。今兼注引之。理令自皆。乾知太

始。坤作成物。乾以易知。坤以簡能。

天地之道不爲而善始。不勞而善成。

故曰易簡也。

易則易知。簡則易從。易知則有親。易從則有

功。

順萬物之情。故曰有親。通天下之志。故曰有功。

有親則可久。有功則可大。

有易簡之德。則能成。可久。可大之功。

可久則賢人之德。可大則賢人之

業。

天地易簡。萬物各載其形。聖人不爲羣方。各遂其業。德業既成。則入於形器。故以賢人目其德業。

易簡而天下之理得矣。

天下之理莫不由於易。釋曰。簡而各得。順其分位也。釋曰。

既合天道而化。則易簡也。故道經云。大道甚易行。而

天下莫能行。又云。大道甚夷。

夷。平。

而人好徑。故知但一

向尋求經意。順理直釋。不須廣敘諸家繁述名相。則易簡矣。問甚深法義難解難入。云何言易答。順佛善巧方便於難解法中。令得易解。方名善說。豈可以著述演說。令人皆不解會。却名妙耶。所以優波毘多說法。聞者百千萬億之數。皆得悟入。馬鳴菩薩亦然。佛會中亦然。今有矜誇難解。以爲深妙者。是障道之流也。卽知法有深妙而易解。有麤淺而難解。有淺而易。有深而難。由說之差。當述之巧拙也。且如高僧傳中。慧休聽大乘經論一徧入神。聽律三十徧未解。豈可云律部深於經論耶。問。旣知如此。今何不但作略疏。

直釋經文而乃先爲廣疏耶。答。上句豈不云。根欲性殊耶。良由名相漸次之疏論。已徧人間。彼一類人。固執先聞。拒而不信。故爲開章。一一會釋。令歸一極。有不執者。卽令從此要略直入。是爲法彼曲成而無遺也。疏更搜精要。直注本經者。直敘本宗經意。以消其文。各隨科注於本文之下。令覽者易見。免別看經本疏本。尋求科段矣。文前雖有略敘義門。比大疏十中刪八。故云更搜精要。疏庶卽下。三。結成其益。諸佛說教。本是詮心。良由心有無量義門。故展轉辨明。便成多種事數。學者尋文尋義。迷本所詮之心。故今節節

指歸於心。令學者每尋事義。一一見心。如律部干章萬句。皆在行門。故今著述講說。鈔者但廣列句數。廣生義解。令學者貪尋句義。而迷戒行。故南山鈔主。刪繁補闕。令學者卽事卽行。今意亦同彼。故云卽事卽心也。然律制身口。但明其行。今修定慧意。在契心。故彼云。卽事卽行。此翻於彼云。卽事卽心也。日益日損者。老子經云。爲學日益。爲道日損。今借彼語。意以日損爲斷惑。日益爲成智。日損爲斷惡。日益爲修善。皆是損爲離過。益爲成德矣。疏將解下。一開章注解二。初標列章名。十門分別者。前八義門。後二正釋。以經

題目卽屬本文故。然此十門生起有緒。初因緣者。夫聖人言不虛發動。必有由。豈同凡愚無端率爾。欲明聖典。先知因由。故受之以教起因緣。二者因緣旣彰。有所起教。教雖無量。不出二藏三藏。大小諸乘十二部分。須知此經何藏。何乘。何分。所攝。故受之以藏乘。分攝三者。然其藏乘部分。皆通權教實教。須知此典爲實爲權。判權實者。須有憑據。況西域此方。末代諸德。造論製疏。宗尙不同。故受之以權實對辨。四者旣辨。此經是實教攝。未知此經所詮之義。分齊深淺如何。故受之以分齊幽深。五者已知經義甚深。未審是

何根器堪受此法。故次明所被機宜。六者雖知深義。正被頓機。未知能詮之經。以何爲體。故次明能詮體性。七者能所文義。已知深妙。未審其中所宗。所尙有何旨趣。故次明宗趣通別。八者上之七門。懸談文義。已知綱領。雖能所詮異。終屬教宗。然因詮得意得意。須忘詮忘詮。修心不無頓漸。頓漸證入。方便如何。故次辨修證階差。九者宗意。以陳將釋文義。先明題目。包盡難思。故受之以通釋名題。十者通意。雖知在文難曉。欲使差別義門。彰乎瀚墨。宗通理味。現乎經文。故受之以別解文義也。疏初有下二。隨章注解十。一

教起因緣。然因緣之言有其通別。通者。因是因由。緣是緣由。皆是所以之義。其意不異。如云。因何作如是事。或云。緣何作如是事。二言總得。語勢同矣。別者。緣是資緣。助緣。此則因親緣疎。今此疏云。因緣者是前通意。不分親疎之異也。若約前說。酬因是因。酬請是緣。亦得。然疏本意。但通辨如來有何因由。由緣說諸教矣。文二。初通二。一正顯因緣者。佛在因地修行發願。願得成佛。說法度人。今轉法輪。酬因地之行願。故華嚴云。毘盧遮那佛。願力周法界。一切國土中。恆轉無上輪。疏。酬請者。佛初道成。梵王帝釋等請轉法輪。

故法華云。爾時諸梵王。及諸天帝釋。護世四天王。及大自在天。合掌恭敬禮。請我轉法輪。佛酬其請。故始於鹿苑。終至鶴林。四十九年。說諸經教。度脫眾生。疏顯理度生者。說二乘教。顯四諦十二緣等。生空之理。度凡夫外道。說大乘教。顯二空理。度二乘人。及上中根。凡夫外道。說一乘教。顯三諦三德。法界法性。究竟之理。度二乘人。及權教菩薩。并上上根。一類凡夫。故云顯理度生也。疏皆由是矣者。是此也。佛一代時教。皆由比酬因等意。而得興起於世流布也。疏若原下。二剋就佛意。謂若據機感。則具多緣。緣會卽應。機請

卽說所說之教亦三乘深淺不同。若直就佛本意而言。唯爲開示眾生如來知見。更不爲餘事。故法華云。諸佛唯爲一大事因緣故。出現於世。諸佛世尊欲令眾生開佛知見。使得清淨。故出現於世。欲示眾生佛之知見。乃至入佛知見道。故出現於世。諸佛如來但教化菩薩。諸有所作。常爲一事。唯以佛之知見。示悟眾生。舍利弗。如來但以一佛乘故。爲眾生說法。無有餘乘。若二若三。一切十方諸佛法。亦如是。故知佛意唯爲一乘。二別者。唯說圓覺一經。所起因緣。不說餘經。故云別也。文十。一顯因行有本者。因行卽是諸波。

羅密。三十七品助道之法。言有本者。此等因行。皆由了悟圓覺。方成實行。方曰正因。故文殊請說如來因地清淨法行。世尊標指覺心爲諸行本。云從圓覺流出波羅密等。又云一切如來本起因地。皆依圓照清淨覺相。又說一切眾生妄認四大及緣慮爲自身心等。又說無明本空。能了之智亦不可得等。此一章意。令了悟自心本來圓覺。本無無明煩惱生死等法。以爲起行之本。爲欲顯此行本。故說此經。疏二泯絕果相等者。謂泯絕菩提涅槃。唯是清淨覺性。方爲無始無終。不增不減究竟之果。故經云。一切如來妙圓覺。

心本無菩提及與涅槃。亦無成佛及不成佛。又云生死與涅槃。凡夫及諸佛。同爲空華相。又云生死涅槃猶如昨夢。上所引文。皆是泯絕菩提涅槃二果相也。注云。本無菩提等者。釋泯果相也。故無始終下。皆釋成圓也。謂菩提無始。煩惱無終。不同法相宗菩提有始。煩惱有終。故攝論云。世間不破。出世間不盡。無增減者。起信論云。一切凡夫。聲聞緣覺菩薩諸佛。無有增減。非前際生。非後際滅。畢竟常恆。從本已來。性自滿足。一切功德。所謂自體有大智慧光明等。乃至亦名如來法身。故知性本具者。方爲實果。究竟之果者。了生死涅槃。

煩惱菩提俱不可得。不取二相。徹到空寂靈覺之心。

卽此覺心。本來空寂。本來知覺。元是菩提涅槃。故云。

究竟果也。故經云。三事圓證。故名究竟涅槃。涅槃究竟也。

又云。一切障礙。卽究竟覺。菩提究竟也。又云。若事理障已。

永斷滅。卽入如來微妙圓覺。卽是上說所徹到之者。滿足菩提。

及大涅槃。二皆究竟。又云。流出菩提涅槃。此等諸門。皆是究竟一果也。以

稱覺體故。疏。三決擇等者。決。謂決斷。擇。是揀擇。所謂

決定判斷。必須圓頓悟理。稱理修行。此義在下本起因地疏也。揀

擇偏見之人。或一向但說本自圓真。不假修行之者。

或一向但說斷障證真。滅凡成聖之者。故云決擇悟。

修等。注文二。一正明悟修。云普賢問者。由前佛答文殊云。眾生身心。如空華。眾幻。能知之智亦然。偈云。眾幻滅無處。成道亦無得。本性圓滿故。故普賢乘此發問云。一切眾生修大乘者。聞此圓覺清淨境界。云何修行。即是注云。覺性本圓。世尊。若彼眾生。知如幻者。身心亦幻。云何以幻還修於幻。注云。一切如幻。若諸幻性。一切盡滅。則無有心。誰爲修行。云何復說修行如幻。注云。幻空無體。誰曰修行。若諸眾生。本不修行。於生死中常居幻化。曾不了知。如幻境界。令忘想心。云何解脫。注云。如其不修。何因覺證。言佛說者。文云。一切眾生種種幻化。皆生如來圓覺妙心。猶如

空華從空而有。幻華雖滅。空性不壞。眾生幻心。還依
幻滅。諸幻盡滅。覺心不動。又云。應當遠離一切幻化
虛妄境界。乃至離遠離幻。亦復遠離。如鑽火等。偈云
幻從諸覺生。幻滅覺圓滿。普眼章云。幻身幻心。幻塵
滅故。幻滅亦滅。幻滅滅故。非幻不滅。譬如磨鏡。垢盡
明現。又云。證得諸幻滅影。像故。爾時便得無方清淨。
無邊虛空。覺所顯發。覺圓明故。顯心清淨等。言應當
遠離者。卽是起幻智也。虛妄境界者。卽是所除之幻
也。幻身幻心。幻塵滅者。卽是幻盡之言也。遠離亦復
遠離。及幻滅亦滅等。皆是智泯之言也。言覺圓滿。及

非幻不滅。垢盡明現。覺所顯發。覺圓明等。皆是覺心。圓明之言也。注。然今下二印定其要二。一彰要所以。唯說等者。揀圓悟之人。於中道第一義諦真性之體。知真性隨緣成如幻之法。緣無自性。故一切空。此說卽不溺無修。今有但說空幻者。不知體是靈性。及性隨緣者。卽乖修也。何者。以虛空無可除斷。無可添補。增益。故空不可修。其幻法等。及翳所見華。亦無體可斷修。無結果之義。故幻亦不可修。南宗談禪失意者。多有此類。若經論學者。卽西域清辨門下。此方習三論不得意者。亦有此類。又華嚴疏鈔引智論說。方廣

道人立空幻宗。西域推爲附佛法外道。注修習下。謂不先求了達自心。不知性具一切功德。不悟緣起如幻本空。但憑佛語發心運意而修。既不尋佛意。迷四悉檀。但執佛語。故繫縛在於有所得也。北宗禪門下多有此類。若經論學者。卽多是大小乘法相宗人。及不參問善友。不聽經論。但以善心修行之者。故三聖觀云。有信無解。增長無明。旣不知性德本圓。諸法空幻。卽心有所得。但結三界因果。注良由下。二結以印定。於中先且辨迷。所以言似反者。旣頓悟性德本具。煩惱本無。卽不應更修。旣假修之。積漸斷惑成德。卽

不名頓悟。故似反也。言符者。頓見九層之臺。漸漸而登。頓生孩子。六根具足。漸漸成長。頓認得身是良人。漸學仁義禮樂。頓見本性。漸漸修行。亦復如是。故二義相符。契合不乖反也。注故最下。正是印定也。上句結下句印定。言最難者。若一向說頓。一向說漸。或說頓漸各別。皆是易明。唯說二不相乖。故難也。疏四窮盡等者。人皆難到此境。注中具出難到之相故曰甚深。今徹底決了。故云窮盡。注文二。一正明三。一舉疑念云。菩薩者。卽金剛藏也。由前云。始知眾生本成佛道。故生難也。其文具云。若諸眾生本來成佛。何故復有一切無。

明。若諸無明眾生本有。何因緣故。如來復說本來成佛。十方異生本成佛道後起無明。一切如來何時復生一切煩惱。釋曰。此有三句。一謂先真後妄。二謂說妄爲真。三牒而縱之。責無窮過。注。佛答下。二斥疑念。文云種種取捨皆是輪迴。未出輪迴而辨圓覺。彼圓覺性。卽同流轉。釋曰。種種取捨之言。通攝一切分別。卽已該剛藏三句疑難也。故疏敘意云。卽此分別便是無明矣。餘文易見。注。如雲駛下文云譬如動目能搖湛水。又如定眼猶迴轉火。雲駛月運。舟行岸移。亦復如是。善男子。諸旋未息。彼物先住。尙不可得。何況

輪轉生死垢心。曾未清淨。觀佛圓覺。而不旋復。是故汝等便生三惑。釋曰。四喻中。初由目數動。湛水如波。搖次眼識遲鈍。旋火成輪相。餘二可見。諸旋者。眼目雲舟。彼物者。水火月岸。注。但一下三斷疑念。清涼大師答順宗皇帝心要之言也。次云。照體獨立。物我皆如。注。如翳差華亡者。文云。譬如幻翳。妄見空華。幻翳若除。華於空滅。注等者。等有二意。一者等於餘文。文不具取故。二者等於後喻。謂佛通此。難有其二喻。空華喻頓悟本無煩惱。金鑛喻漸斷惑習。若但用前喻。卽撥迷悟因果之相。便成邪見。若但用此喻。卽似眾

生覺性本來不淨。失真常理。亦成邪見。故說二喻。疏
但舉一。故等取二也。金鑛文云。善男子。如銷金鑛。金
非銷有。既已成金。不重爲鑛。經無窮時。金性不壞。不
應說言。本非成就。如來圓覺。亦復如是。注。眾生下。二
顯要二。一辨要。所以有四重展轉。難得其人。謂難知
難信。難解。難了。後後難於前前也。通論難者。凡聖相
違。故說有多門。故別釋相者。初謂不遇人說。曠劫無
由自知。既善友難逢。故知之不易。次謂宿有緣種。聞
之方信。且千萬億之數。無一有宿緣宿種。故雖聞之
難生信也。故金剛經讚信者云。不於一佛二佛等。三

謂說但有緣無種。或但有聞種無信種者。今生雖聞而信亦難。解悟不論根性利鈍。要須宿世聞信所熏。今再聞方解。故須揀擇所聞之法。不得雜熏。雜熏累於至道矣。然緣則屬人。種則屬法。由此緣種。應成四句。謂有緣無種等。於人有緣則易信。於法有種則易解。餘句可知。四謂纔聞一門之義。一重之法。即便信解領受。未經縱奪推徵。或宿種本非深廣者。則雖解亦不覺。此剛藏所難三句之境。故云難了也。此意言尚不解生疑。匪唯不解通決。罕者稀也。寡鮮皆少也。臻至也。注今經下。二結成其要。於中上二句結。眾生

與佛若各隨相說是生滅門中染淨緣起皆是枝派之義。良由泯相歸真。同一心源。二門不異。故得相卽當知相卽卽是窮源也。下二句正顯要也。言羣疑自釋者。然求大乘之人。於一切法數一切教門。未能通達。故有多疑。今窮一切諸法。唯是一心。一切教義。唯有二門。心真如門。心生滅門。一心是二門所依之法體。二門是一心中之義相。今旣以空華金鑛之喻窮究。決了生佛之義。徹一心源。心通一切法通。故羣疑自然泮釋。如堅冰遇陽暖之氣而銷釋也。故華嚴云。不能了自心。云何知正道。卽能了二心。是知正道。正道旣知。何

所疑矣。疏五除斷等者。無明貪愛卽是輪迴根本也。故文殊章云。由此妄有輪轉生死。故名無明。彌勒章云。由有種種貪愛。故有輪迴。注文三。一顯所除過患。其發潤之義。下當具釋。此通諸教。故十二緣生。生起有緒。且約大乘一重因果者。最初是無明。無明發業。業是行也。發已成種。卽識等五支。次愛取能潤。潤已名有。有故受生。卽後二支。注若不下。二明應除。所以言賊能爲者。涅槃經云。覺知是賊。賊無能爲。今反此意。若不識無明。無明卽能爲也。能爲者能發業也。注不可斷者。中論云。定有著常。常故不可斷也。如真如。

體。由此必須先顯其相。後顯本空。具如下文可檢而說之。故智度論云。佛有二種說法。先分別諸法。後說畢竟空。卽此意也。注。故答下三指能除之文。各於本章檢而略敘。然顯示無明已。不卽說斷貪愛者。由斷貪愛。是修行之心。心行難頓相應。不同悟解之慧。故須假普賢已下三章之理。觀照圓通。方能窮達微細染習根本。疏。六搜索者。委曲尋求也。菩提隱障者。但障菩提。不起惑造業。故舉菩提以目其障。菩提之障。依主釋也。故文云。彼修道者。不除我相。是故不能入清淨覺。所言障者。是覆蔽防礙之義。隱者。疏中自

釋注文三。一正指隱障。注雖名下。二釋隱所以。然此四種統唯我相。是主宰義。但由展轉約義。故有四名。四名復有二相。一迷識境。謂取自體爲我相。計我過去。從無始來。種種生死。爲眾生相。計我現在。一報命根不斷而住。爲壽命相。計我未來。展轉趣於餘趣。爲人相。諸教亦說我等行相皆是此也。故云名同。二迷智境。卽此經所明。約以智證理。能所難忘。微細展轉。成此四相。文云。以已微證。爲自清淨。由未能盡我相根本。四相者。一認證名我。二悟我成人。三了跡跡生。四潛續如命。故云深密等也。亦須檢文略敘。注故淨。

下三指能除文。疏七少文等。如注所列。具頓漸空有。悟修性相也。且如大般若六百卷文。唯無相一宗之義。卽少義多文。今此二十八紙。便具所列眾多之義。故云少攝多也。云頓及性。正是一部所宗。頓者流通文云。是經名爲頓教大乘。頓機眾生。從此開悟。性者文中。徧泯染淨。一切諸法。唯顯覺性。如云非幻不滅。覺性圓滿。喻云磨鏡垢盡。明現。位位皆云隨順覺性等也。漸者。二十五輪三期道場。及懺業等是也。故流通文云。亦攝漸修。一切羣品。譬如大海。不讓小流。修羅蚊蟲。飲之皆飽。言空者。文殊章云。此無明者。非實。

有體。乃至亦無身心受彼生滅等。又普眼章中。顯根塵識界。一一清淨。如大般若文勢。準智論釋清淨。卽是空義也。有及相字。卽當法相宗。亦含小乘。小乘是有教故也。法相者。彌勒章中。五性差別。清淨慧章。位地階降。含小乘者。普眼章中。分析身心根塵內外。卽當界分別觀。觀察四大。皮膚血肉。髓腦垢色。唾涕膿血。津液。涎沫。淚淚。精氣。大小便利等。卽當不淨觀也。悟修者。文中一一法門。皆令悟覺。託法而修。故觀門之首。一一云。悟淨圓覺。以淨覺心。方說所修之行。故云。取靜爲行等。不同權漸教。或但勸策發三心四願。

修施等六度。不先顯本有圓覺。本成佛道。據此卽是
唯修不言悟也。或但顯理泯跡而已。更無勸策願行
之文。卽是唯悟不言修也。余備尋大藏經文。大部小
部。例如此者偏多。其文於一經中。使委細說悟說修
者甚少。若具備於上所列者。轉更復少。其華嚴等數
部大經。雖首末備足。文又廣博。浩瀚難究。今如來特
開無遮大慈。爲欲被其此下是起信論文。心樂總持少文。而
攝多義。能取解者。故說此經。敘之爲第七因緣也。疏
八一法等者。據諸經義。或以了義勝法。被於利根。或
以不了義劣法。唯被鈍根。上中下品。各隨階降。以其

三法而被三根。三根所得勝劣殊品。三車之喻。三乘之法是也。今以一法巧爲方便。以被三根。三根勝劣雖殊。皆令入於勝法。故云爾也。注中指文。文相甚顯。可檢略敘。

圓覺經略疏之鈔卷第五